

# شرح

حسام الدين حسن الكاتي ت ( ٧٦٠ ) المشهور

## ب {حسام مكاتي}

على متن

## الإيساغوجي

لأثير الدين مفضل بن عمر الأبهري ت ( ٧٠٠ ) تقريبا

بخط: العلامة الشيخ عبد الله البحراني



بیت هند کتاب قرآنیم البت ذالقدر

متن کتاب کلامی جامع

من کتب  
طاب و طاهر  
وای عی الله سلیمان

مغکب اول <sup>ارسطو الکبر</sup>  
 خین کب ثانی <sup>ارسطو الکبر</sup>  
 مغکابین سیم <sup>ارسطو الکبر</sup> ما شکل رابع <sup>ارسطو الکبر</sup> مینکخ یاخین کاین <sup>ارسطو الکبر</sup> شرطان عت <sup>ارسطو الکبر</sup>

است کسوریت در ده جار اصلیت شک با تو کویم این در نقطه نقطه یک یک  
 بعد قولست اولیا ثانیاً بعد اندا <sup>والمعراج الانع نقض</sup> ثانیاً بعد القسم بود رابعاً الا ابتدا  
 هم در اینجا که خبر خالی غرر در زلام <sup>وهم یعلم انک رسول</sup> پس دعا و امر و نهی و تم کلام در کلام

الایته عایه الایته  
 وای عی الله سلیمان  
 صلی الله علیه و آله  
 وای عی الله سلیمان  
 صلی الله علیه و آله







بهم صحتا فحق الفاعل الالوف ثم الفاعل الآخر صرحوا بالمرادى عند فصل في العود ثم

في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا  
في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا  
في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا

وهو عدم تحقق الالاف فيكون  
اللائحة في الفاعل في قوله تعالى

والمراد من الالاف في قوله تعالى  
اللائحة في الفاعل في قوله تعالى

واللازم باطل فكذا الموقوف لان عدم لائحة تدل على الملكة لا البصر التام لان العي عدم البصر عما في شأنه ان يكون بصيرا  
على الالاف

مع ان بينا حادثة في الخارج لا يقع بهذه الالاف دلالة تفصيية لانا نقول ان معنى عبارة عن في  
في العناد بغير الضمة

ان لا يكون دلالة تفصيية على عدم الالاف اما في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا  
فان الالاف في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا

المراد بالمراد ما يثبت في الالاف  
بأنه في الالاف ما يثبت في الالاف

وهو الذي لا يكون كذلك في الجملة اقول ما في بيان الالاف الثالث شرع في بيان تقسيم اللفظ فنقول  
لكن خلاف ما هو عليه في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا

اللفظ ينقسم الى قسمين مفرد وموغل لانه اما ان لا يراد بالمراد منه اي في اللفظ دلالة على جزم معناه كالان فانه لفظ  
على خلاف ما هو عليه في قوله تعالى ان لا يكون بصيرا

المراد بالمراد ما يثبت في الالاف  
بأنه في الالاف ما يثبت في الالاف

لا يراد بالمراد منه دلالة على جزم معناه او يراد به ذلك كقولك في الجملة فانه لفظ يدل جزمه على جزم معناه لان المراد  
المراد بالمراد ما يثبت في الالاف

يدل على ان في الالاف دلالة على جزم معناه وان كان لا يراد منه دلالة على جزم معناه فان كان الثاني فهو موقوف  
المراد بالمراد ما يثبت في الالاف

لا يراد بالمراد منه دلالة على جزم معناه صدق على اربعة اقسام الاول انه لا يكون له دلالة على جزم معناه  
المراد بالمراد ما يثبت في الالاف

لكن لا يمنع له نحو زيد علما والثالث ان يكون له جزم معناه لكن لا يراد منه دلالة على جزم معناه  
المراد بالمراد ما يثبت في الالاف

ان يكون له جزم معناه وان كان لا يراد منه دلالة على جزم معناه فان كان الثاني فهو موقوف  
المراد بالمراد ما يثبت في الالاف

المراد بالمراد ما يثبت في الالاف  
بأنه في الالاف ما يثبت في الالاف

المراد بالمراد ما يثبت في الالاف  
بأنه في الالاف ما يثبت في الالاف

قال

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في قلوب عباده  
والمعرفة نوراً يهديهم إلى صراط مستقيم  
والعلم نوراً يزيل ظلمة الجهل والignorance  
والعلم نوراً يرفع الإنسان من رتبة الدواب إلى رتبة الملائكة

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في قلوب عباده  
والمعرفة نوراً يهديهم إلى صراط مستقيم  
والعلم نوراً يزيل ظلمة الجهل والignorance  
والعلم نوراً يرفع الإنسان من رتبة الدواب إلى رتبة الملائكة

قال الفيلسوف المشهور في علوم الطبيعة والسموات  
أرسطو في كتابه الميتافيزيقية

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

فيكون من غير شك أن العلم هو نور يضيء في قلوب عباده  
والمعرفة نور يهديهم إلى صراط مستقيم

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

أي حيث أنه متصور ما غاب عن الحواس  
فإنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

المعنى عند عالم الفلاسفة  
المعنى عند عالم الفلاسفة

في شئ ما يعني كثير من الفلاسفة  
أنه لا يكون كذلك فانه من غير شك

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في قلوب عباده  
والمعرفة نوراً يهديهم إلى صراط مستقيم  
والعلم نوراً يزيل ظلمة الجهل والignorance  
والعلم نوراً يرفع الإنسان من رتبة الدواب إلى رتبة الملائكة

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً يضيء في قلوب عباده  
والمعرفة نوراً يهديهم إلى صراط مستقيم  
والعلم نوراً يزيل ظلمة الجهل والignorance  
والعلم نوراً يرفع الإنسان من رتبة الدواب إلى رتبة الملائكة

[illegible]



مهم بود در حق قول و قریب  
سر سبیل به برادر کل  
عنه نعم کونه تمام المایه بالانظر  
والله اعلم بالصواب

لانک اذا اوردت الان بالاسول فتقول ما هو فجاوبه ليس الا الحيوان الناطق كونه تام ماهية وكذا اذا اوردت

الغرض بالاسول فتقول ما هو فجاوبه ليس الا الحيوان الصالح كونه تام ماهية ويرسم النوع بان لا يقول على كثيرين

بالخصائص في جواب هو قولاً وبياناً فتقول كما في لاطا لخصته وقوله مقول جنسي متناول للجزئيات والاطلاق وقوله

على كثيرين لجزئيات لانه من ان الجزئيات انما هي على شخص واحد وقوله مختلفين بالخصائص لانه النوع لكن مقولاً

فصل لكون وجه لفظي كونه في وجه الشركة لان الكليات الباقية لا يبق بعضها في وجه ما هو في وجه ما هو في وجه ما هو

على كثيرين متفقين بالخصائص وقوله في جواب هو قولاً وبياناً لانه الطائفة الباقية انما الفصل الخاصة والغرض

العام وان كان الداعي مقولاً في جواب صاحب الشركة والخطوئية مما هو النوع لان بالنسبة الى قوله

انما يريد وعوا وكرو غير ذلك لانه ان سئل عن زيد وعمر وكرو وغيرهم لان الجواب لان الداعي تام ماهية

المشركة بينهم وان سئل عن زيد فقط لان الجواب لان الداعي لان تمام ماهية المختصة به فتبين انما الداعي كونه

مقولاً في جواب ما هو صاحب الشركة والخطوئية مما هو النوع ويرسم النوع بان لا يقول على كثيرين متفقين

دون الحقيقة في جواب هو قولاً كما في لاطا كما في لاطا وقوله على كثيرين لجزئيات لانه النوع لكن مقولاً

لان سئل عن زيد وعمر وكرو وغيرهم لان الجواب لان الداعي لان تمام ماهية المختصة به فتبين انما الداعي كونه

مقولاً في جواب ما هو صاحب الشركة والخطوئية مما هو النوع ويرسم النوع بان لا يقول على كثيرين متفقين

دون الحقيقة في جواب هو قولاً كما في لاطا كما في لاطا وقوله على كثيرين لجزئيات لانه النوع لكن مقولاً

لان سئل عن زيد وعمر وكرو وغيرهم لان الجواب لان الداعي لان تمام ماهية المختصة به فتبين انما الداعي كونه

مقولاً في جواب ما هو صاحب الشركة والخطوئية مما هو النوع ويرسم النوع بان لا يقول على كثيرين متفقين

دون الحقيقة في جواب هو قولاً كما في لاطا كما في لاطا وقوله على كثيرين لجزئيات لانه النوع لكن مقولاً

انما قيل لان لفظ الناطق لا ينافي لفظ  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي  
ان تمام الجنس على مختلف بالخصائص  
في جواب ما هو خلاف ما لان لفظ الناطق لا ينافي  
انما قيل لان لفظ الناطق لا ينافي لفظ  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي

انما قيل لان لفظ الناطق لا ينافي لفظ  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي  
ان تمام الجنس على مختلف بالخصائص  
في جواب ما هو خلاف ما لان لفظ الناطق لا ينافي  
انما قيل لان لفظ الناطق لا ينافي لفظ  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي  
المقول على كثيرين لان لفظ الناطق لا ينافي

لان سئل عن زيد وعمر وكرو وغيرهم لان الجواب لان الداعي لان تمام ماهية المختصة به فتبين انما الداعي كونه





9

[illegible]

وشرم بانچه بطله فقال اما قدمت حقيقة فبطله فبطل عرضيا واما ان لم يمتد حقايق فوق واجهة  
ديوار العام كما تنفس بالحق واما فعل الدلائل و غيره ويرى بانها كما قال اما قدمت  
حقايق فبطله قول عرضيا مقول

[illegible]

١٠  
 ١١  
 ١٢  
 ١٣  
 ١٤  
 ١٥  
 ١٦  
 ١٧  
 ١٨  
 ١٩  
 ٢٠  
 ٢١  
 ٢٢  
 ٢٣  
 ٢٤  
 ٢٥  
 ٢٦  
 ٢٧  
 ٢٨  
 ٢٩  
 ٣٠  
 ٣١  
 ٣٢  
 ٣٣  
 ٣٤  
 ٣٥  
 ٣٦  
 ٣٧  
 ٣٨  
 ٣٩  
 ٤٠  
 ٤١  
 ٤٢  
 ٤٣  
 ٤٤  
 ٤٥  
 ٤٦  
 ٤٧  
 ٤٨  
 ٤٩  
 ٥٠  
 ٥١  
 ٥٢  
 ٥٣  
 ٥٤  
 ٥٥  
 ٥٦  
 ٥٧  
 ٥٨  
 ٥٩  
 ٦٠  
 ٦١  
 ٦٢  
 ٦٣  
 ٦٤  
 ٦٥  
 ٦٦  
 ٦٧  
 ٦٨  
 ٦٩  
 ٧٠  
 ٧١  
 ٧٢  
 ٧٣  
 ٧٤  
 ٧٥  
 ٧٦  
 ٧٧  
 ٧٨  
 ٧٩  
 ٨٠  
 ٨١  
 ٨٢  
 ٨٣  
 ٨٤  
 ٨٥  
 ٨٦  
 ٨٧  
 ٨٨  
 ٨٩  
 ٩٠  
 ٩١  
 ٩٢  
 ٩٣  
 ٩٤  
 ٩٥  
 ٩٦  
 ٩٧  
 ٩٨  
 ٩٩  
 ١٠٠

[illegible]

المنازق وظرواحينها اما ان يخلق حقيقة واحدة وهو الخاصة لا يشارك بالقوة والفضل لئلا

الماتية  
 جميعه انه لا يوجد  
 الماتية  
 جميعه انه يوجد  
 وهو الذي يقع الخ  
 اقول العرفه اما لانهم لا يعترفون انهم لا يعرفون  
 العرفه اما لانهم لا يعترفون انهم لا يعرفون  
 العرفه اما لانهم لا يعترفون انهم لا يعرفون

لا تشاء ان تعلمك عن الماتية  
استمع انك لا تعلمك عن الماتية  
صحة كالات بالبقية  
والاخرى القليلة او على  
الموجودة كالساعة  
الاولى من علمية الحب  
صحة كالات بالبقية  
والاخرى القليلة او على  
الموجودة كالساعة  
الاولى من علمية الحب  
صحة كالات بالبقية  
والاخرى القليلة او على  
الموجودة كالساعة  
الاولى من علمية الحب

في العرض الآدم ومنه عرض المارق اما خاصة او عرض عام لانه ان ضمنى لخصته واحدة فقط فهو للخاصة لا للخاصة العامة

[illegible][illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
دليلاً على الهدى والنجاة  
والله اعلم بالصواب

هذه  
فوق  
عالم  
تقابل  
نداء  
والناظر  
للان  
وأي  
الناظر  
للان  
وأي

كركل اور غزوة حاروقه غزوة  
 خاصه ثلاث الايجد  
 غزوة دله الطعنا غزوة طمان  
 غزوة آخر لاسا غزوة  
 غزوة غزوة غزوة  
 غزوة غزوة غزوة  
 غزوة غزوة غزوة

اعلم ان تعريف الماهية بالعرض العام والحالة  
 اقرب من تعريفها بالخاصة فقط كتحريف الاله  
 بان قلنا بالخاصة فقط كقولنا لا اله الا الله  
 من تعريفها بالعرض الكثرة كقولنا لا اله الا الله  
 بالعرض الكثرة كقولنا لا اله الا الله  
 بالعرض الكثرة كقولنا لا اله الا الله  
 بالعرض الكثرة كقولنا لا اله الا الله

بالقوة والضعف لا في غير هذه الحيوات قوله كلمة مستدركة كما مر غرضه وقوله تعالى علمت حقيقة واحدة  
 لان الماهية فلا يعلم ان  
 يقال انه متعلق بالعرض  
 حقيقة واحدة لان الماهية  
 الحاصلة من الحقائق  
 الحقيقة الواحدة حاشية

جنس شامل للكلية المحسوسة قوله فقط لجهة الجنس والعرض العام لكنهما متعلقان علمت حقائق فوق واحدة وقوله  
 مختلفة في

هذا هو العنصر القوي لا اله الا الله  
 لا اله الا الله  
 لا اله الا الله  
 لا اله الا الله

قوله لا عرضيات في النوع والفصل لا فهما وان كانا متعلقين علمت حقائق حقيقة واحدة  
 لان الماهية والناطق فانها  
 مقولان على رتبة وعقد  
 وبكر قوله لا اله الا الله  
 عرضيات

لان قولنا متعلقان علمت حقائق قوله لا اله الا عرضيات وان لم يتحقق واحد من الالزام والطارق حقيقة واحدة  
 اشار الالزام بالعرض العام  
 شملت بهما وبين العدمها

بل هي حقائق فوق واحدة في العرض العام لا المتغير بالقوة والفعل لانها في غيره في الحيوات فان المتغير بالقوة  
 لا يوجب الماهية بدونه

عرض لازم غير متغير في ماهية الحيوات غير متغير في ماهية واحدة والمتغير في عرض مغايرة ينكح في ماهية  
 حقيقة في

الحيوات غير متغير في ماهية العرض العام بانه لا يقال علمت حقائق حقيقة قوله لا عرضيات  
 لان الحقائق لا تتغير في ماهية  
 لا اله الا الله  
 لا اله الا الله  
 لا اله الا الله  
 لا اله الا الله

قوله لا اله الا الله وقوله تعالى حقيق شامل للكلية المحسوسة قوله علمت حقائق حقيقة لجهة النوع والفعل  
 والعنصر البعيد انما كان  
 لا اله الا الله

والخاصة لانها لا يقال الا علمت حقيقة واحدة فقط وقوله لا عرضيات لجهة الجنس لانه وان كان مقولا  
 على افراد حقيقة مختلفة الا ان قوله لا اله الا الله يكون بهذه التعريف للكلية ليس بها بناء على الطمان ان





والسنة ٥٠

صواعق لا تدمر العلم بأفاد  
قوة ما يندرج تحتها من العلم

اقول العلم على قسمين احدهما  
 الاول العلم بالحقائق  
 والثاني العلم بالامور  
 والاول هو العلم بالحقائق  
 والثاني هو العلم بالامور

والأمر القديس وهو على  
إلى المطالب القديس وهو القول  
الآن مع الحكم

الحجة وأذعن هذا فنقول

صَلِّ اور سَلِّ اِنَّ اَمَانَ يَكُ بِالذِّ

المضاف محمد بن علي عام مائة  
فقطه قوا

وَقِيلَ لِمَنْ يَحْكُمُ هَاهُنَا آلُ هَارُونَ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ كُفُوًا فَلْيَقْبَلُوا الْحُكْمَ

وَقِيلَ لِمَنْ تَدْعُونَ إِذَا دَعَاكُمْ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ قَالَ الْغَايِبُونَ إِلَى عِبَادَةِ اللَّهِ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ فَهُوَ سَعِيدٌ

والوجود والعدم فيكم الوقت

لكن كما جئتم بكن زلف بشكر جازين بهر كسبه دل بران من

وحيث بان سطر ما بهر  
وانت اصبحتا اصطلاحا  
والا فليس بها الا  
لا يثبت بها شي

ادوم جنس ونب وفضل بيد لا طوبان الحاس  
فانه اذا سئل عن جنس ما بهر اجب بان جنس  
حساي او عن جنس بيد لا طوبان الحاس فانه اذا سئل  
عن الانسان ما بهر لان الطوبان الحاس لا يثبت  
لا حاس ولا طوبان الحاس ولا انسان  
بل هو مركب من جنس الانسان وفضل بيد لا طوبان الحاس  
فانه اذا سئل عن جنس ما بهر اجب بان جنس الانسان  
لان الانسان لا يثبت بها شي

الناطق بالنسبة الى الاثن فانك اذا قلت ما الاثن افعل الحيوان الناطق ومثل هذا هو الحد التام اما كونه حدا  
فلا تلتحق في اللغة المنع وهو كونه شتملا على جميع الذاتيات ما بهر في قول الفريفي واما كونه تاما فلكون الذاتيات جناسا  
ادوم فيقول قول الفريفي لا يثبت بها شي لان الطوبان الحاس لا يثبت بها شي

مذكورة بتمامها فيه والحد لنا قس هو الذي يتركب عن جنس بعيد الشيء وفصل القريب لا جسم الناطق بالنسبة  
للاعتدال في جنس ما بهر لان الطوبان الحاس لا يثبت بها شي

الى الاثن فانه اذا سئل عن كون ما بهر حبيب عنه بانه جسم ناطق كان الحد ناقصا اما كونه حدا فلما لم يكن  
ناقصا فليس نكر بعض الذاتيات فيه والبرهان ايضا ينقسم على قسمين تام وناقصا اما المرسم التام فهو الذي يتركب

عن جنس في القريب وخاصة الاثر له لا يثبت بها شي الفضاكه في قول الاثن اما كونه رسا فلان رسا هو الذي  
ارثضا ولما كان النوع بالخاصة الاثر التي به اشر في آثاره لان قولها بالاثرو هو الرسم واما كونه تاما فلان

الشارع بينه وبين الحد التام في جهة انه وضع فيه الجنس القريب وقيد بأثره في الشيء واما المرسم الناقص فهو

الذي يتركب عن جنس في عريضة فتشعر جبراً بحقيقة واحدة لان كل واحد من اثنان جنسية واحدة كقولنا في قولنا

الاثن انه ما شئ من عريضة اظفار يادر البقرة مستقيم قائم فان جملة هذه

دفعه فقللهم بطلان المطر  
للمسار لان المسار ما بهر  
يطلب تمام ما بهر الذي والجنس  
لناحق ليس تمام ما بهر الا ان الهم الا  
كذلك فافهم انهم قد اختلفوا  
في قولهم بالاثرة  
لانهم قد اختلفوا في قولهم بالاثرة  
لانهم قد اختلفوا في قولهم بالاثرة  
لانهم قد اختلفوا في قولهم بالاثرة

فان كل من الاضداد الاثرية يوم في غير الاثر  
فلا تلتحق بالجنس عريضة في قولنا





بابه شاه عباس الاياثير التا ادرک سنا و ناولها

کہ عشق آسان عفو راند و دل افکند و دل افکند

15

فقد كتبنا بصدق قولنا فالنار موجودة على تقدير العلم  
صدق قولنا الشمس طالعة اسلمكم بان وجودها  
على وجه الشمس

بسم الله الرحمن الرحيم  
اوله الصدق فقط اوله الكذب فقط

تغدير صدق قضیه افر کقولنا ان کافه اشخاصه فالنار موجوده و سالبه ان حکم دینا بسلب صدق قضیه غایب و صدق

فانك صليت في هذا الغضب بعد صلاتك  
فصليت في الليل بعد صلاتك في النهار  
صليت في الغضب بعد صلاتك في السلام  
لما لم تكن في الغضب

فَقَدْ أَقْبَلْنَا إِلَيْهِ لَمْ نَشْرِكْ لَهُ شَيْئًا فَالَّذِينَ مَوْجُودٌ وَأَمَّا خُرْقِيَّةٌ مِنْهُمُ الَّذِينَ يُكْمِلُونَ كَلِمَاتِ الْكَافِرِينَ

فانه حكم فنيان كون العدد زوجا  
نيان فردا هي الـ

فان حكم فريما بالتبليغ ليعا بما القضية منفصلة موجبة كقولنا المحدثان ان يكون زوجا او فردا وان حكم فريما بالتبليغ مطلقا

فان يجز اجتماعه كما في الحبس المذكور في القيد المذكور  
وارتباطها كالدم في حية

فالقضية منقضة سائلة كقولنا ان كان وجهه اوتنا سودا فلما بناكل والجهد الاول من القضية سي هو صاعدا

سید الشہداء حسین علیہ السلام

السفاح محمد والجزء من الشريعة يوم مقدما والثناء بأبدا اقل الجزاء الايدى المحكم عليهم القيمة

سَمِعْتُ الْأَمِيرَ يَقُولُ "إِنَّمَا

بسم موهبا لائم انما وضع لان يحكم بيني والجزء الثاني الحكم به بنفسي محولا لانه انما وضع لان يحول

[illegible]

فانما

الشيء والنسبة التي يربط بها الجزء بالموضوع يسمى نسبة حكمية ولم يذكر المصنف الجزء الآخر ولا يدعيه في الحقيقة للكونية

او كانت مقسمة او منفصلة معا او سالية

فمنها الجزء الاول في العقبة الشرطية يسبق بقوله العقبة في الذكر والجزء الثاني من ايها تايا الكون تابعه له وهو في اللغة

[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

والغصة الموجهة لغيرها من الجانب والماسلة فيورند ليس الجانب الوليف الغصن نانا الى

لا والله انهم لم يقيموا الحجة ولا عليه ولا سيرة كراهة في جميعها الى الوجهة والاسئلة فالحالاه

سألته لأن تلك النبوة المذكورها إن كانت حكما بان يقع الموضع محمد فالعقصة موجبة كقولنا رند طاب والله

[illegible]

عَلَّمَ مَخْلُوقَاتِهِ أَنَّ ذَلِكَ لِلْعَالَمِ كَانِ

يكون الانصاف والعدل

عبد الجبار و  
عبد السلام  
عبد الرحمن  
عبد الوهاب  
عبد الوكيل  
عبد الوهاب



بكران من اهل كنهان بهم ضبان خفان بهم قتر عاه بهم ضبان م

تدبير لنا بحيلة الاحاطة وادبنا جميعا الافراد  
نحو القضية التي يحكم فيها على الافراد

الاقله فالقضية كلية سورة موجبة كقولنا كل انثى مالت او سالت كقولنا لا شيء ولا ضمة لان ابطالها والتسوية

اي لفظة عدل كالتاب

الموجبة الكلية طوكل وفي الحقيقة البتة الخولا في ولا وحد كادكونا فان كان الثاني اوان كان الحكم في القضية على بعض الأفراد

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

فالقضية جزئية سورة موجبة كقولنا بعض الانثى مالت او سالت كقولنا بعض الانثى مالت والتسوية في القضية

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

الجزئية الموجبة نحو بعض واحد فقط وفي الجزئية السالبة نحو ليس بعض واحد لم يكن كذلك اوان لم يكن البعض

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

لم يكن الحكم فيها على الافراد او بعضها فالقضية تسعة مائة نحو ان في كل فرد من الافراد بيان كية

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

الافراد التي حكم فيها عليها فاذن القصة مثله كالتسوية في العلم والقضية الطبيعية ليست معتبرة في العلم فزوجهما في التقسيم لا يخل

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

بالانحصار كالمسألة المأثورة كقولنا ان كان الشئ لانه فانما هو موجود وما اشارة كقولنا ان كان

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

فان كانت القضية الكلية موجبة كقولنا كل انثى مالت او سالت كقولنا لا شيء ولا ضمة لان ابطالها والتسوية

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

والمانعة اليه فقد كقولنا لا شيء اما هو او غيره مانعة الموقوف كقولنا ان كان الشئ لانه فانما هو موجود وما اشارة كقولنا ان كان

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

فان كانت القضية الجزئية موجبة كقولنا بعض الانثى مالت او سالت كقولنا لا شيء ولا ضمة لان ابطالها والتسوية

اللفظة وان

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على

اللفظة التي على  
اللفظة التي على  
اللفظة التي على







للانسان ونقيضه غوايا

رَبِّينَا اَعِزُّوا النَّبِيَّةَ سَيِّدَتَنَا عِزًّا لَنَا  
وَعِزًّا لِكُلِّ مُؤْمِنٍ مَعَنَا

[illegible]

فنبين الآخر لا متناهي بل هو العكس لا متناهي المعلوم لو تركب الحقيقة من ثلاثة اجزاء فصاعداً يلزم الحلف لانه في كل

المذكور وهو قولنا العدد اما ان كانا ناقصا ومساويا لم يكن ان يستلزم كونه زائدا لانه ناقصا ويستلزم كونه غير ناقص

كونه **وينا** وينتج من **هذه** ان **يعلن** كونه **ان** **لا** كونه **فينا** وقد كان بيننا من **الحج** **لك** **المنفعة** **حيث** **هذه** **خلف**

وَأَيُّكُمْ كَفَرَ بِمَا كُفِّرَ عَنْهُ وَتُجْزَىٰ عَنْهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ

كونه غير زيد كونه غير موحدا وقد لا نبيها مع الطوائف لكون النفع من حقيقة هذا خلق بالحق انه الحقيقة يتوكل

في حلية منصفته كقولنا على العدد امان يكو فيا الذك العدد اوراد عليه اوباقصاعنه وجزء اعاقوه اوراد

منفصله والجوز ملاصقة عليه وأصل هذا العدد انا ما له او غير ما له لكن اذا لم يكن وبالله لان ربك او ناقصا

فلما كانت سيرة المنخفضة وقوة تلك المحلية اقيمت معاً ما فيظن انهما مركبة من ثلثة اجزاء ولكننا الحقيقة مركبة من حجتين

وَمِنْهُمَا كَأَنَّ فَلَاحَ تَرْكِ الْقِسْمَةِ الْأَمْعَى حَرَامٍ وَكَذَا مَانَعَةُ الْمَخْذُومِ وَمَانَعَةُ الْجَمْعِ نَاهِيَةٌ فَدَرَكُكُمْ فَلَهُ (أَجْرُ تَعَا)

وَيَا سَامِعُ الْإِلَيقِ هَذَا تَحْقِرُ لِمُطَبِّعِ الْمَقُولَاتِ ٥٧  
وَهُمْ كَثِيرٌ وَلَمْ يَذْكُرُوا التَّحَاقُقَ وَعَلَى السُّورِ لَا كُتُبُهُمَا ٥٨

*(Handwritten signatures)*







لقد استدل محمد بن الحسين بالبشر من قال على وجهه فقد كلف

اعلم ان الكثرة لا تلازم الاطلاق الا في الامور ذاتها وان دخلت في الامور  
على الكثرة يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور  
اي على وجهه فانه اذا دخلت في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور

وحيث قالوا ان انتم جلد من جلد لا تملك انتم الا انتم فانه  
انما ينفصل عن جلد من جلد لا تملك انتم الا انتم فانه  
صارت في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور  
ولا يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور

الذي ليس بأحد اكله والثاني وحدة الكل والجزء لا ينفصلان  
لان بعض الاجزاء ليس بالكل لان  
الجزء لا ينفصل عن الكل ولا يكون الاطلاق في الامور  
ولا يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور

انما هو الذي لا ينفصل عن الكل ولا يكون الاطلاق في الامور  
ولا يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور  
ولا يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور

موجبة كلية ينبغي ان يكون لها سبب جزئية والذات حديدية كلية كانت الاخر موجبة جزئية فتعني الموجبة الكلية

انما هي التي الجزئية كقولنا ان اجساما وبعضها ليس بجموعه ونفيها البقا الكلية انما هي الموجبة الجزئية كقولنا  
وانما هي التي الجزئية كقولنا ان اجساما وبعضها ليس بجموعه ونفيها البقا الكلية انما هي الموجبة الجزئية كقولنا  
وانما هي التي الجزئية كقولنا ان اجساما وبعضها ليس بجموعه ونفيها البقا الكلية انما هي الموجبة الجزئية كقولنا

السبب لا يكون الا بالاجزاء  
ولا يكون الا بالاجزاء  
ولا يكون الا بالاجزاء  
ولا يكون الا بالاجزاء

والا لانه لان الطينين قد كانا كقولنا انهما  
انما هو الذي لا ينفصل عن الكل ولا يكون الاطلاق في الامور  
ولا يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور

محصولين لا يتحقق الساقط بينهما الا بعد اختلافها في الكمية اذ الكلية والجزئية بان يكونا كليهما في الامور  
انما هو الذي لا ينفصل عن الكل ولا يكون الاطلاق في الامور  
ولا يكون الاطلاق في الامور وبلد في الامور ولا يكون الاطلاق في الامور





كل ان جيلان جعلنا الجزء الاول ثانيا لثانيه او لا قلنا بعض الجيول اننا وان اردنا ان نكسر قولنا لا ينبغي من

الاراضة او المقدم به  
سماز عليه

شأن الايجاب والنجدة

متى ما اودعوا

لأن الوجود في الجزء الاول والثاني الجزاء الثاني  
في الكون لا في الحقيقة فان الجزء الاول والثاني من  
الحقيقة في الحقيقة وان الرضا ووصف الجزء  
والعكس لا يغير في الحقيقة والاراضة ولا وصف الجزء  
موضوعا لموضوع العكس هو ذات الجزء في الا

الآن الجهر قلنا لا ينبغي من الجهر باننا ولو قال الحق العكس هو من الجزء الاول في الحقيقة ثانيا والجزء الثاني اولها

اراد من الرضا والجهر  
الشرطيات التي

اصيد في الرضا والجهر  
الشرطيات التي

صوب لان ما هو الموضوع لا يغير لمحو لا وما هو المحل لا يغير موضوعا أصلا ولن سلكنا ذلك لكن لينة على التو

بالموضوعات التي في هذا الزمان  
والموضوعات التي في هذا الزمان  
والموضوعات التي في هذا الزمان

بالموضوعات التي في هذا الزمان  
والموضوعات التي في هذا الزمان  
والموضوعات التي في هذا الزمان

عكس الشرطيات وانما اعتبر بقاء السلب الايجاب لانهم يتبعوا القضايا ولم يحدوها في الاكثر بعد الجمل المذكور

صادقة لازمة للأصل لا موقفة في السلب الايجاب وانما اعتبر بقاء السلب والكتب لأن العكس لم يلق في القضية

ولو فرض صدق الزم صدق العكس والازم صدق المزمع بدون مثل اللان وهو مستحيل ولم يعتبره البقاء الكذب

لأنه لا يدرى من كذب المزمع كذب اللان فان قولنا كل حيوان اننا كاذب به صدق عكس الزم هو قولنا بعض حيوان

حيوان فها هو صدق القول والكذب لانه لا يكون الاخطا قاله والموجبه لا يمكن له لأنه لا يكون

كل حيوان يصدق على حيوان

وانما قلنا لا يدرى لاننا قد بينا معناه في الاشارة

وحيثما سلطوا على هذا القول القضية الكلية التي تكون موجبة لا يدرى ان تنكس كلية بل يدرى ان

بالقول الذي التبدل والاراضة والاراضة

بالموضوعات التي في هذا الزمان

الاراضة على كل الزمان والاراضة في هذا الزمان

بالموضوعات التي في هذا الزمان

بهم بيقين انهم انصفوا من انفسهم  
انهم انصفوا من انفسهم

منهم من انصفوا من انفسهم  
انهم انصفوا من انفسهم

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بعضهم جنة اما عدم انصافه  
بعضهم جنة اما عدم انصافه

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين  
الطاهرين

صحة  
فيه ان كل القضية معتبرة كقضاياكم  
لزم في القضية كما عرفت فيما سبق فلو ان  
ستدرك بالادب ان يتم والسبب في ذلك ان  
القضية الحاصلة في بعض القضايا لا يكون  
المراد منه الا صدقها في بعض القضايا  
فان قيل ان القضية لا تكون الا في  
المراد منها ان يكون في بعض القضايا  
المراد منها ان يكون في بعض القضايا  
المراد منها ان يكون في بعض القضايا

وله بيان ان القضية لا تكون الا في  
المراد منها ان يكون في بعض القضايا

بالجود والادب ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

والاصح في بعض الادب ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

هذا الادب الى الاصل ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

ليس يكون وهو محال فكل  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

لا يكون في الادب ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

الظاهر ان الادب ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

بعض الادب ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

جود الاصل ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

وهو مستحيل لانه لا يكون  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

ان الادب ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

عنه

في القضية ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

في القضية ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

في القضية ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

في القضية ان يكون بعض الادب  
او يكون بعض الادب ان يكون بعض الادب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

25

لأن كل اخصي يستلزم اعم فلا يصح ان يكون عليه عن بعض الاخصي  
الا يستلزم اعم فلا يصح ان يكون عليه عن بعض الاخصي  
الاستلزام

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

لأنه يعقل العكس بفقر الأدلة لا بفقر الأدلة التي لا يجزئ بصدق علمه بها وهو بعض الجبرسيات وأما الثاني فهو قول

مصدر: یحییٰ بن عبد اللہ بن محمد

مؤلفه فخرية على من علمها <sup>مصدق</sup> آخر اقول المطلب الدعاء بالمصداق في الاصطلاح المنطقي المذكورة القياس

مفتي البادية التي هم لوزم قدر  
أرض منه والبقية يتركها خاصة  
عنه في البادية رسم وراي

اسرعه اعلان بذكره لانه قد  
 قد بينا ان الله قد  
 آفره والوقت يكونا خارج  
 عنه من الغاية سم راكس  
 واعلم انه لو ان الله سمعت من  
 عند الله تدبيره في  
 يدور الى الله لكان اصدق  
 عيونا الى ان الملك والصدق  
 من المارة والصدق

در سوره بانه قدر اولف نام قوارق سلف لوم عن ارعن تا  
 و ذکر المولد بعد ذکر اولف

در سوره بابه قوله اولی فی اقواله سلمت لولم عن اربعین تکمل الاقول الذی تافوا اخر کقولنا العالم متصف وکل متصف حاشا فانهم یکمل

من قولين انما السلام عنهما  
لأنهما قد اُخبروا بالعلم

من قولين انما نسلم انهما  
لذاتهما قول اخر وهو العالم حارث والاراضى القدر اعظم ان  
للفطر كبريتون والظلم انه تعالى  
والاراضى حارثون سوية  
فعل كبريتون والظلم انه تعالى  
والاراضى حارثون سوية  
للفطر كبريتون والظلم انه تعالى  
والاراضى حارثون سوية  
فعل كبريتون والظلم انه تعالى  
والاراضى حارثون سوية

بالتيهيم الامم منه»  
العقر المصطفى لان الله  
والراضة العوا

میں قولیں اذہم انہم عنہا لہذا قولا اخر وہ العالم حارث والماد فی العبد اعلم ان یقول معقولا واطغفا والماد فی الآخر  
والعبد الآخر  
العبد المعقول ان العبد الآخر  
بالشیخ آدم عنہ

ما فوق وضد لستاد الاعمال المرفق في قولين والعنايه

ما فوق وأصله ليقاد العباس المولود في قولين والعباس المولود في قولين فوق الاثنين فالعباس المولود في قولين والعباس المولود في قولين

لأنه قول الآخر على المتنوع وعلى نفسه وقوله مع سلمة بن

لذاته قولاً أو فعلك المتوى، وعلمت بطهارة له تـ... فلهذا لا أرى لك إلا قولاً أو فعلك المتوى، وعلمت بطهارة له تـ...

لقد تولى امر علي بن ابي طالب وعلي بن ابي طالب وعلي بن ابي طالب

لأنه قول آخر حكى المتنوع وعلى يقينه وقوله في سلمت شيئا لا أن تلك الأقوال لا يلزم أن يكون في نفسها بطلان أن تكون حجة

انما سلمت لهم عن قولهم انهم لم يسمعوا من الله تعالى في القياس

انما علمت انهم عن اقول اخر ليدخل في التعريف القياس الذي يقدمه صادقة والذي يقدمه كاذبة كقولنا كل انسان جاد وكل

سید  
 جابر حارثان سید بن القولین وابہ لانا مالازین و ان

[illegible]

عبد حماد بن محمد بن عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد العزيز بن عبد الحميد بن عبد الجبار بن عبد الكريم بن عبد الملك بن عبد المطلب بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان

حاج حارثان مہذبن العزیزین وابہ لانا المازنین فی انفسہما الا انہما لہیت لرسولہنم عنہما ان یطوڑا ان حارثیہ

\_\_\_\_\_

... ..

مجلس



ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

لقد علمنا ان القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

وهذا ما يتبين من قولنا ان القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

يستدل ان انما لم يكن لثبوتها بضرورة مقدمه حينية وهو كل ما لم يكن  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

في مقدماته لثبوتها بضرورة مقدمه حينية وهو كل ما لم يكن  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

ان كانت الشئ طالع فالله موجودا في الحقيقة  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

وهذا ما يتبين من قولنا ان القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

حيث وكقولنا ان كانت الشئ طالع فالله موجودا في الحقيقة  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

مضنية وان كان عين النتيجة او نقيضها مذكورا في القياس بالفضل في قولنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان

القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

وهذا ما يتبين من قولنا ان القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

وهذا ما يتبين من قولنا ان القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

وهذا ما يتبين من قولنا ان القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة  
ولم يتبين لنا في هذه المقالة اننا قد علمنا ان  
القياس لا يثبت الا على ما هو عليه في الحقيقة

المداخلة في القضايا التي وقعت في  
البلاد من سنة ١٢٨٠ إلى سنة ١٢٨١  
وكانت في سنة ١٢٨١

القول وكونه من النسخة  
الاستغناء بالقبول  
المستوفى بينه وبين  
فصله في المتن  
فصله في المتن  
فصله في المتن  
فصله في المتن

فصاعدا  
فصاعدا  
فصاعدا  
فصاعدا  
فصاعدا

التي فيها الأعنف من الصور والتمثيل الأكبر

والله اعلم

[illegible]

الاولى والوسطى والثالثة

بسم الله الرحمن الرحيم

تجدید

الاصول

100

... ..

[illegible]

الطرية يسمى قربة وفرياً ولم يذكر الموصوف وصية التأليف على اسمية الحاحلة في اقتران الصفر الكبير في شكل الانشغال اريد  
 الرمز على انه فرياً على الطل من اضافة المنسب الى اسم  
 هذا المصنف في اربعين الف واثلاثمائة وثمانين

لأن الحد الأوسط كان محمولا في الصغرى وموضوعا في الكبرى فلهذا الشكل الأول فهو كل ج ب وكل ا ب ا فبعض ا ج وان كان  
بالعكس اي ان كان موضوعا في الصغرى ومحمولا في الكبرى فلهذا الشكل الرابع فهو كل ج ب وكل ا ب ا فبعض ا ج وان كان

[illegible]

كلما والشيخ الزبيدي من ابيهم عن الجمع من والذين عمل لهم وطعن بعضهم لا يفسد الى ان الفناء الى بلادهم ولما بيننا وبينهم

[illegible]

*(Marginalia in Arabic script)*

والفتح ما يؤول إلى الجنبه  
مبين في الباقية من  
الاول في العباد  
نقد في آخره  
الاولم  
يسلمه الله عليه

الثلث الاول الباقية من الثاني والثالث والربو رت عند الاحتياج الى التعليل الاول والذليل طبع مستقيم وغير مستقيم

لا ادر ما في هذا القيد

انما هو صدق الفاضل في ذلك  
القول وهو ان نتائجها والاختلاف  
في النتيجة هو وجه للمعقول  
لانها اذا اختلفت في اللاحق  
سكنوا السبل في ذلك  
فان يكون صدق اللاحق والفاضل  
يكون صدق النتيجة  
لانها اذا اختلفت في اللاحق  
سكنوا السبل في ذلك  
فان يكون صدق اللاحق والفاضل  
يكون صدق النتيجة

لما كان الشكل الثاني الاول والآخر اقرب من الباقيين اليه مشاركة اياه في صفاته لان الحد الاسطر فيهما محذور في الصفه

بسم يا بدير

وهو شرف المقدمتين لانتهاهما في موضوع المطلوب الذي هو شرف في القول لان المحذور لا يخلو لاجله وهم ان الشكل الثاني انما يتبع

ان كانت مقتضاه اي الصفري والكبرى فيه مختلفين بالاجاب السبل اذ كانت حيزها موجهة فحينئذ لو الاخر سالت  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة

فان كانت مقتضاه اي الصفري والكبرى فيه مختلفين بالاجاب السبل اذ كانت حيزها موجهة فحينئذ لو الاخر سالت

والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة

فان كانت مقتضاه اي الصفري والكبرى فيه مختلفين بالاجاب السبل اذ كانت حيزها موجهة فحينئذ لو الاخر سالت

والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة

فان كانت مقتضاه اي الصفري والكبرى فيه مختلفين بالاجاب السبل اذ كانت حيزها موجهة فحينئذ لو الاخر سالت

والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة

فان كانت مقتضاه اي الصفري والكبرى فيه مختلفين بالاجاب السبل اذ كانت حيزها موجهة فحينئذ لو الاخر سالت

والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة

فان كانت مقتضاه اي الصفري والكبرى فيه مختلفين بالاجاب السبل اذ كانت حيزها موجهة فحينئذ لو الاخر سالت

والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة  
والا لكانا اما وجوبين او سلبين وايما كان يتحقق الاختلاف في النتيجة اما ان كانت موجبتين فلا يتحقق لان  
الاولى لا يمكن ان تكون موجبة والاولى لا يمكن ان تكون موجبة



وعلى المدينين الموقوفين  
على الخزنة

سہل از جیل معیار عدم فساد و توبہ لیجمل

۱۰۰

والله الاوسط وهو مؤلف محمد  
في الصور وموضع

مفتی الاسلامیہ اسلامیہ

ایہ کنوینا علی جمیع ممالک و طوائف و قدس نظر ہم محدث و منتخب الفاضل کنوینا علی جمیع ممالک و طوائف

الحمد لله

فوق

وضو

مفتی محمد رفیع

الوقت بغيره فلا يخفى في الجسم بغيره والفقير الثالث كقولنا بعض الجسم يوافق وكل يوافق حاد في بعض الجسم حاد في

النتيجة

20

المسلمون

کبریت

بعض خصم

واللهيب الذي يقول يا بعض جسمي بولف ولا يخز في الولف بقدم بعض جسمي بولفم الذي لا يملك الا  
 صفره  
 كبرت  
 في هذا الجف  
 النشائي

المال الصغر

10

بين الاشكال الأربعة صلا والباقي مرتبة اليه عند الأختصاص ولم يند لم يجعل معيار العلم الا ذلك اوردته المعطيات

...

بجانب

سید محمد علی

سنة ١٢٨٥

اربعہ دس

اسم النفع والانتفاع بالمرغوب  
 والكلية في المصروف  
 المذكورة فيكون الضرب  
 حاصله في ضرب الربعة

کالعدم و الم

الطبيب

الخطاب

مجلس

۲۲۱

[illegible]

۴۰۰

الاصول

نورانی

قدیم بیتی لاغ

الحجيم بقديم وال

والنتيجة لبشاشة كمال جسم مؤلف ولا يشترط المؤلف بقديم ينتج لا يشترط الجسم بقديم والغريب الثالث هو ان يؤتى بـ

والصور موجبة جزئية والكبر موجبة كلية والنتيجة موجبة جزئية كقولنا بعض الجسم مولى وكل مولى حاد ينتج بعض الجسم

0.111

لا اله الا انت فيهم الملقب عليهم وبعده اولاد الاولاد  
من الاولاد من زوج الزوج والبنات من  
البنات من زوج الزوج والبنات من

من مدتين ثنتين مفصلتين كقولنا كل عدد انا زاد او نزع وكل نزع فهو ما نزع النزع او نزع الزد

[illegible]

ہم  
یہاں مزار العسک و مزار الامیر قریبا  
کرانان حیوان و کلا کلاب ہذا  
اشیاء حیوان و غیرہ جسم بہت کر  
انسان جسم ۲۲

كلما كان هذا الشيء ثباتاً فهو حيوان وكل حيوان جسم ينتج من حايث المقدسيه اللتين اولهما مسئلة والاخر حيلة

كلما كان هذا الى انفسهم واما ان يتركب من مقدرة عليته ومقدرة منفصلة سواء كان الخلية صفة والمقدرة  
الصليحة لا تتوانى

كبرى او بالعكس الى الحقبة الكبرى والمنفصلة صفوى كقولنا كل عدد ا ما فرد او زوج وكل زوج هو زوج مقسم بمباينين

يَتَجَمَّعُ مِنَ الْبَنِي الْمَقْدُونِيِّينَ الَّتِي أُولَئِكَ لَهَا مَنَافِعُ وَالْآخَرِ حِيلَتُهُ كُلُّ هَذَا فَوَاقِفُهُ

او منقسم است و اما ان يترك من مقدمة متصلة و مقدمة منقطعة سواء

كان المتصلة صفري والمنفصلة كيبي او با لعكس لقولنا كل ما كان هذا الشيء

انسانا فهو ميون وكرميون فهو اما ابيض او اسود ينتج من ماتي

بِمَنْزِلَةِ الْأَمَلِكِ وَكَفُونِ  
 وَطَلَّاتٍ مِنْ صَاحِبِينَ الْمُتَنَبِّهِينَ النَّفْسَ  
 أَدْبَارُهَا مُنْقَطِعَةٌ وَالْأَفْرَاسُ شَعْلُهَا أَنْ يَهْدَا  
 وَتَشْبِيحُ الْأَجَادِ أَدْبَارُهَا تَحْرُكُ الْعِلْمَ

١٠٠





من احدها او يثبت كقولنا انهما عظم في الجزء و... كقولنا انهما عظم في الجزء و...

و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...  
و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...

و اما استثناءه فيفرض العلم...

استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...

من احدها

و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...

و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...

و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...

و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...

و اما استثناءه فيفرض العلم...  
الاستثناء ان كانت متصلة فاستثناءه عن القدم...  
و استثناءه فيفرض العلم...



كانت غار عليهم بسهم في حق  
بأنهم لا يدرسون في حق  
بأنهم لا يدرسون في حق  
بأنهم لا يدرسون في حق

تكون المقادير لا تكون  
من فاعل حسن

لكن قد لا يكون بطرف بالسر والسر بطرف  
بالبس فلو لم يدر في حق في الاستدلال  
بشيء المتيقن في حق فلا يكون بطرف بالسر  
ولكن بطرف بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
لأن المقادير بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
شبهه بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
فوه في حق فلا يكون بطرف بالسر

المنطقية المذكورة الجدل وهو قياس مؤلف من مقدمات مستدرة كالمقدمات التي ذكرناها في اليقينية والعرفية  
في الشبهة  
في الشبهة  
في الشبهة

من ترتيبها الزم الضم وهو ظاهر ومنها الظاهري وهو قياس يتركب من مقدمات مقبولة في شخص متقدمين  
في حق فلا يكون بطرف بالسر

او من مقدمات منطقية والعرفية منه ترغيب الناس فيما ينفعهم في امور معاشهم ومعارهم كما يفهم الخطاب والخطاب  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر

ونفخ الشعر وهو قياس مركب من مقدمات تنبسط من النفس وتنبض كما ان قيل للمناقضة سبالة تنبسط  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر

فوه في حق فلا يكون بطرف بالسر  
او لو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
لأن المقادير بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
شبهه بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
فوه في حق فلا يكون بطرف بالسر

قياس مؤلف من مقدمات كاذبة شبيهة بالحق او بالمشهور او مركب من مقدمات واهية كاذبة والخط

من جهة المنى او من جهة الصورة اما ما يكون من جهة الصورة فكلونا بصورة العرفية المنطقية في الجدل انما في حق ولا يكون  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر

او من جهة المنى او من جهة الصورة اما ما يكون من جهة الصورة فكلونا بصورة العرفية المنطقية في الجدل انما في حق ولا يكون  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر

فوه في حق فلا يكون بطرف بالسر  
او لو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
لأن المقادير بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
شبهه بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
فوه في حق فلا يكون بطرف بالسر

وذلك قد يكون بوضع القضية الطبيعية  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر

لأن المقادير بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
شبهه بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
فوه في حق فلا يكون بطرف بالسر  
او لو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر  
لأن المقادير بالسر فلو لم يدر في حق فلا يكون بطرف بالسر

وذلك قد يكون بوضع القضية الطبيعية  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر  
في حق فلا يكون بطرف بالسر



